

URDU Gif Format



خیر الامال فی حکم الکسب والسوال

۱۳۱۸ھ

کمانے اور مانگنے کے حکم میں بہترین اور مفید

مصنف:

اعلیٰ حضرت مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

رسالہ

خیر الامال فی حکم الکسب والسوال

۱۳

۱۸

(کمانے اور مانگنے کے حکم میں بہترین امید)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسئلہ ۲۹۴ از ملک بنگالہ ضلع پاپنا ڈاکخانہ سوبھاچہ موضع چر قاضی پور مسئلہ مولوی امید علی صاحب
۲۴ جمادی الآخرہ ۱۳۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اسی مسئلہ میں کہ وہ یہ کمانا کس وقت فرض ہے، کس وقت مستحب،
کس وقت مکروہ، کس وقت حرام، اور سوال کرنا کب جائز ہے کب ناجائز؟ جیذا تو جردا۔

الجواب

یہ مسئلہ بہت طویل الذیل ہے جس کی تفصیل کو دفتر درکار، یہاں اس کے بعض صورت و ضوابط
پر اقتصار۔

فاقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ کہتا ہوں۔ ت) کسب کے لئے
ایک مہمدم ہے یعنی وہ ذریعہ جس سے مال حاصل کیا جائے، اور ایک غایت یعنی وہ فرض کہ
تفصیل مال سے مقصود ہو، ان دونوں میں ذاتاً غواہ عارضاً احکام نہ گمانہ فرض، واجب، سنت،

مستحب، مباح، مکروہ تنزیہی، اسارت، مکروہ تحریمی، حرام سب جاری ہیں، اور دونوں کے اعتبار سے کسب پر احکام مختلف طاری ہیں نفس کسب بے لحاظ مبادی و غایات کوئی حکم خاص نہیں رکھتا۔ ذرائع میں حرام جیسے نصب و رشوت و سرقت و ربا، یہ ہیں زنا و غنا و حکم خلاف ما انزل اللہ وغیرہ امور محمدیہ کی اجرت، تلاوت قرآن و وعظ و تذکیر و موعظہ و خواتی و غیر با عبادات بیچ کر اسی طسرح جہد عقود باطلہ و فاسدہ قطعید۔

مکروہ تحریمی جیسے اذان جہد کے وقت تجارت۔

در مختار میں ہے جموں کی پہلی اذان کے وقت بیع اگرچہ صحیح ہے لیکن مکروہ تحریمی ہے، میں کہتا ہوں اس کو اہت کو ہدایہ میں حرمت سے تعبیر کیا ہے اور اس پر اتعانی نے اعتراض کیا کہ بیع صحیح لیکن مکروہ ہے جیسا کہ شرح طحاوی میں یہ تصریح ہے اس لئے کہ منع لغیرہ مشروعیت کو ختم نہیں کرتی اور در مختار میں اس اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے کہ بجز الراقی نے افادہ کیا ہے کہ مکروہ تحریمی پر حرمت کا اطلاق صحیح ہے ۱۰۱، اقول (میں کہتا ہوں کہ) جس طرح صحت منع لغیرہ کے منافی نہیں اسی طرح وہ حرمت کے منافی بھی نہیں ہے کیونکہ منع اگرچہ لغیرہ ہو وہ منع ظنی اور قطعی دونوں کو شامل ہے منع ظنی ہو تو مکروہ ہے قطعاً و دونوں کو شامل نہیں کہ حرمت کو کہ اہت سے ان

فی الدر المختار مکروہ تحریماً مع صحۃ البیوع عند الاذان الاول قلت وحبوف المہدایۃ بالحرمة واعتراضہ الاتعانی بان البیوع جائز لکن یکرہ کما صرح بہ فی شرح الطحاوی لان المنع لغیرہ لا یعدم المشروعیۃ و اشار فی الدرانی جرابہ بقول افاد فی البیوع صحۃ اطلاق الحرمة علی الکروہ تحریماً ثم ادانا قول الصحۃ اذا لم تناف المنع لغیرہ لم تناف الحرمة ایضا کذا لکن فان المنع ولو لغیرہ یشمل المنع ظناً فیکرہ و قطعاً فیحرم ولا شک ان المنع ظناً قطعاً فلا ادری ما احوجہم الی تأویل الحرمة بالکراہۃ۔

اگر قطعی ہو تو حرام ہے اور بیشک یہاں منعی قطعی ہے تو کیجئے معلوم نہیں کہ حرمت کو کہ اہت سے ان کو تاویل کی کیا حاجت ہوئی (د)

اسی طرح دوسرا مسلمان جب ایک چیز خرید رہا ہو اور قیمت فیصل ہو گئی ہو اور گفتگو ہنوز

قطع نہ ہوئی ایسی حالت میں قیمت بڑھا کر خواہ کسی طور پر خود خرید لینا

فی الدکرہ تحریر ما السوم علی سوم غیریہ
 ولو ذمیا و متامنا بعد الاتفاق علی مبلغ
 الثمن والا لانه بیع من یزید احد مختصرا
 ورنہ ثمن بر الاتفاق کے بغیر دوسرے کا بھاؤ لگانا مکروہ نہیں کیونکہ اس صورت میں نیلامی والی بیع ہو جائے گی اور مختصراً (ت)

یونسی تلمی جلب و بیع الحاضر لبادی و تفریق الصغیر من محرمہ و غیرہا کہ مع قیود و شروط و کتب
 فقہ میں مفصل ہیں اسی قسم میں ہے یا بخری و بیع کے کپڑے یا جوڑے سینا یا ان اشیاء خواہ تانبے
 پتیل کے زیوروں وغیرہ کا بیچنا اور جملہ عقود و مکاسب منومہ فضیہ

فی رد المحتار من الحفظ من المحیط
 بیع المکعب المفضض للرجل ان یلبسہ
 یکرہ لانه اعانة علی لبس الحرام
 وان کان اسکا فاصره انسان ان
 یتخذ له خفا علی زی الجوس او
 الفسقة او خفا طاصره ان یتخذ له ثوبا
 علی زی الفساق یکرہ له ان یتخذ
 لانه سبب القشہ بالمجوس و
 الفسقة (ت)

اسائنات یعنی وہ کام جسے نہ مکروہ تنزیہی کی طرح صرف خلاف اولے کہا جائے جس پر ملائت
 بھی نہیں، نہ تحریمی کی طرح گناہ و ناجائز جس پر استعناق عذاب ہے، بلکہ یوں کہا جائے کہ بڑا کیا
 قابل ملائت ہو اس کا حاصل مکروہ تنزیہی سے بڑھ کر ہے اور تحریمی سے کمتر۔
 کما جنہم الیہ العلامة الشامی جیسا کہ علامہ شامی کا اس طرف میلان ہے

فی رد المحتار اقول ولابد منه فان جعل
مرتبة للطلب فی جانب الفعل فان بازاؤها
مرتبة فی جانب الترك فالتحریم فی مقابلة
الغرض فی الرتبة وکراهة التحريم فی
مرتبة الواجب، والتزیه فی رتبة المندوب
کما فی رد المحتار من بحث اوقاست
الصلوة وقد بقيت السنة وهي فوق المندوب
ودون الواجب فوجب ان يعابها ما هو
فوق کراهة التزیه دون التحريم وهو
الاساءة وقد نصوا عليها فی غیر ما فرغ
وان اغفلها كثيرون فی ذکر الاقسام فليحفظ
قال فی البدل ترك السنة لا یوجب فسادا
ولا سهوا بل اساءة لو عاصدا غیر مستحب
وفی رد المحتار عن التحیر تأدکها ای
السنة یتوجه اساءة ای التخیل واللوم
تحریر کے حوالہ سے ہے کہ سنت کا تارک اسارت یعنی طاعت و تخیل کا مستحق ہوگا۔ (ت)
مثلاً اپنے سے اعلم کے ہوتے ہوئے عہدہ قضا کی ذکر کی جبکہ وہ اس پر راضی ہو
وہو فی الدر المختار لو قد مواخیر الاولی
اساؤا بلا اثم، ف رد المحتار
عن التارخانیة اساءوا اذا ترکوا
السنة لکن لا یأثمون لانهم

رد المحتار میں، اقول (میں کہتا ہوں) یہ ضروری ہے
کیونکہ فعل میں طلب کا جو مرتبہ ہے اس کے مقابلہ
میں ترک کا مرتبہ ہے، تحریم کا مرتبہ بمقابلہ فرض اور
مکروہ تحریمی کا بمقابلہ واجب اور مکروہ تنزیہیہ بمقابلہ
مندوب ہے جیسا کہ رد المحتار میں نماز کے اوقات
کی بحث میں ہے جبکہ سنت کا مرتبہ باقی ہے اور وہ
مندوب سے فاتی اور واجب سے پست ہے
توضوری ہے کہ اس کے مقابلہ میں حکم مکروہ تنزیہیہ
سے فاتی اور مکروہ تحریمی سے کم ہو اور یہ مرتبہ
اسارت ہے، فقہار نے اس بحث پر کئی فروعات
میں نص فرمائی ہے اگرچہ حکم کے اقسام سے بہت
سے اگر کسی سے غفلت ہوتی ہے، اس کو محفوظ رکھنا
در مختار میں فرمایا سنت کے ترک سے فساد کا حکم
نہ ہوگا اور نہ ہی سہو کا، بلکہ اسارت کا حکم ہوگا
جب غیر مستحب کو قصد کرے الخ۔ رد المحتار میں
مثلاً اپنے سے اعلم کے ہوتے ہوئے عہدہ قضا کی ذکر کی جبکہ وہ اس پر راضی ہو
در مختار میں ہے اگر لوگ غیر اولی شخص کو امام بنائیں
تو اسارت کے مستحق ہوں گے گنہگار نہ ہونگے۔
رد المحتار میں تاتارخانیہ سے منقول ہے اسارت
والے ہونگے جب وہ سنت کو ترک کریں گنہگار

۴۲/۱	مطبع مجتہائی دہلی	باب صفة الصلوة	کتاب الصلوة	سنة الدر المختار
۲۱۹/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	"	سنة رد المحتار
۸۳/۱	مطبع مجتہائی دہلی	باب الامانة	"	سنة الدر المختار

قد موأجل الصالحا وكذا الحكم في الامساسة
والحكومة اما الخلافة وهي الامامة الكبرى
فلا يجوز ان يتركوا الافضل وعليه اجماع
الامة

نہ ہو گئے کیونکہ انہوں نے صالح شخص کو امام بنایا ہے
اگرچہ غریب اور بی علم اور بی حکمت اور حکومت کا
ہے لیکن خلافت میں جو امامت کبریٰ ہے یہ جائز
نہیں کہ وہ افضل کو ترک کریں اور اس سے پر
اجماع امت ہے (ت)

اقول یوہی ظہر و مغرب و مشار کے فرض پڑھ کر سنتوں سے پہلے بیع و شراء اور لاہر
طلوع فجر کے بعد نماز بیع سے پہلے خرید و فروخت بھی اسی قبیل سے ہے جبکہ ضرورت دانی نہ ہو یوہی ہر
وہ کسب کہ خلاف سنت یا اس کا شغل ترک سنت کی طرف متوہی ہو۔

مکروہ تہنیکہ جیسے بیع عینہ جبکہ بیع بالغ کے پاس عود نہ کرے، مثلاً قرض مانگے آیا اُسے
روپیہ نہ دیا بلکہ دین کی چیز پندارہ کو اس کے ہاتھ پہنچی کہ اس نے دین کو بازار میں بیچ لی

در التمارین ہے سستی چیز کو قرض کی ضرورت پر
محکمہ امور خریدنا جائز ہے اور مکروہ ہے اس
کے خلاف کے ثابت رکھا ہے، اور انہوں نے

باب الکفالة کے آخر میں بیع عینہ کے متعلق فرمایا
یعنی عین چیز کو بیع کے ساتھ ادھار فروخت کرنا
تاکہ قرض لینے والا اس کو کم قیمت پر فروخت کر کے

حاجت پوری کئے یہ طریقہ سود خوروں نے ایجاد
کیا ہے اور یہ مکروہ اور شرعاً مذموم ہے کیونکہ
اس میں قرض دینے کی نیکی سے اعراض ہے،

اور در التمارین میں فتح القدیر سے منقول ہے کہ یہ
ایسی صورت ہو کہ اس میں بالغ کی طرف سے ہی ہوتی
چیز اس کو کل یا بعض واپس لوٹ آتی ہو اس لئے یہ مکروہ تحریمی ہے اور ایسا نہ ہو مثلاً مفروض اس

فی الدر المختار شراء المشي البير بشئ خال
لحاجة القرض يجوز ويكره واقره
المصنف في آخر الكفالة ببيع العينة اف

بيع العين بالر به فسنه ليبعها المستقرض
باقل ليقضى دينه اخترعه اكلة الربا وهو
مكروه مذموم شرعا لما فيه من الاعراض

عن صبرة الاقرض او في رد المختار عن
الفتح ان فعلت صورة يعود الى البائع جميع
ما اخرج به او بعضه يكره تحريما فان لم يعد

كما اذا باعه المديون في السوق فلا كراهة
بل خلاف الاول في ملخصا۔

۴۵/۱ دار احياء التراث العربی بیروت
۲۰/۶ مطبع مجتبیٰ دہلی
۶۶/۴ دار احياء التراث العربی بیروت
۲۵۹/۴ دار احياء التراث العربی بیروت

۴۵/۱ دار احياء التراث العربی بیروت
۲۰/۶ مطبع مجتبیٰ دہلی
۶۶/۴ دار احياء التراث العربی بیروت
۲۵۹/۴ دار احياء التراث العربی بیروت

چیز کو بازار میں فروخت کرے تو مکروہ نہیں بلکہ خلاف اولیٰ ہے مباح مطلقاً۔ (ت)
 مباح جیسے بن کی ٹکڑی، جٹل کے شکار، دریائی مچھلیاں۔
 مستحب جیسے خدمت اولیا و علماء کی نوکری۔

وقد كان انس بن مالك رضي الله تعالى عنه
 يخدم النسي صلى الله تعالى عليه وسلم
 على شبعم بطنه له
 حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ صرف
 شکم سیری کے عوض حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی خدمت کرتے تھے (ت)

یونہی ہر وقت کسب جس میں امور خیر پر اعانت ہو اگرچہ خیر صرف تعیل شر و غیر ہو مثلاً گھات یا چٹل
 یا بندہ بستی کی نوکری اس نیست سے کہ بندگانِ خدا کا رکنوں کے جبر و تعدی و ظلم و زیادہ ستائی سے بچیں،
 در مختار کے باب کفایہ میں ہے کہ ٹیکس اگرچہ ناجی
 ہوں ان کو فروخت کرنا جیسا کہ ہمارے زمانہ میں
 ہوتا ہے فقہائے ائمہ جیسے جو شخص مزدوری پر سرکاری
 دھاریاں کرے گا اس کو اتنا عوض دینا جائیگا جتنا
 مختار کے باب الشہادات میں ہے
 کہ مزدوری سے منقول گزرا ہے سرکاری وصولیاں
 عدل کے ساتھ اجرت پر وصول کرنے پر ثواب
 ہوگا اگرچہ یہ اصل میں ظلم ہوں الخ۔ میں کہتا ہوں
 اسی طرح کفایۃ الہدایہ میں ہے۔ (ت)

تُسَمَّى جیسے احباب کا یہ قبول کرنا اور عرض دینا،

احمد و البخاری و ابوداؤد و الترمذی
 عن امر المؤمنين الصدوقه رضي الله تعالى
 عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 احمد، بخاری، ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت
 ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 سے روایت کیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام

لے نزل المال حدیث ۳۹۸۳۸ و ۳۹۸۳۹ موسمۃ الرسالہ بیروت
 ۲۸۸/۱۳
 لے المہر الخند کتاب الکفایہ مطبع مجتہبائی دہلی
 ۶۶/۲
 لے مہر الخند کتاب الشہادات باب القبول و عدم وار احوال التراث العربی بیروت
 ۳۶/۶

وسلم کان یقبل الہدیة ویثیب علیہا

دیر و حوصلہ کرتے اور اس پر بدلہ عطا فرماتے (ت)

اور افضل و اعلیٰ کسب ثروت سلطان اسلام کے زیر نشان جہاد شرعی ہے۔

احمد و ابو یعلیٰ والطبرانی فی الکبیر بسند
حسن عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال
بعثت بین یدی الساعة بالسيف حتى
یعبدا اللہ تعالیٰ وحده لا شریک له
وجعل رزقی تحت ظل رمحی الحدیث
والخرج ابن عدی عن ابی ہریرۃ عن
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الزموا
الجهاد وتصحوا وتستغنوا۔ الشیرازی
فی الالقاء عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اطیب کسب المسلم سببہ فی سبیل اللہ
قال المناوی فی التیسیر لان ما حصل
بسبب الحرص علی نصرة دین اللہ
تعالیٰ لاشئ اطیب منه فهو افضل
من البیعم وغیرہ لما رآہ کسب المصطفیٰ
وعرفہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ و

احمد، ابو یعلیٰ اور طبرانی کبیر میں سند حسن کے ساتھ
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی
ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
مجھے قیامت سے آگے تلواریں دے کر بھیجا گیا تاکہ
لوگ اللہ کی عبادت کریں، اور میرا رزق نیزوں کے
ساتھ ہی ہے الحدیث۔ (ابن عدی نے حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے تخریج کی ہے کہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا، جہاد لازماً کرو
تاکہ تم صحت مند اور غنی ہو جاؤ۔ شیرازی نے
الاقاب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا
مسلمان کا پاک کسب اس کا فی سبیل اللہ تیر بنا
ہے۔ امام مناوی نے تیسیر میں فرمایا یہ اس لئے
کہ جو چیز اللہ تعالیٰ کے دین میں حرص کے طور
پر اس سے بڑھ کر کوئی چیز اطیب نہیں ہے لہذا
یہ عمل تجارت وغیرہ سے افضل ہے کیونکہ یہ حضور
علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کسب و عمل ہے اور

- ۱۳۲/۶ لے سنی ابی داؤد کتاب البیوع باب فی قبول الدیالہ آفتاب عالم پریس لاہور
۹۲/۶ لے مسند احمد بن حنبل عن ابن عمر المکتب الاسلامی بیروت
۴۴۹/۶ لے الکامل لابن عدی ترجمہ بشر بن آدم بھری دار الفکر بیروت
۵۳/۱ لے الجامع الصغیر بحوالہ الشیرازی فی الالقاء عن ابن عباس حدیث ۱۳۳ دار المکتب العلمیہ بیروت
۱۶۶/۱ لے التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث اطیب کسب المسلم لکاتبہ الامام الشافعی ریاض

فی صید رد المحتار عن الملتقى ومواهب
الرحمن فی تفاضل انواع الکسب افضله
الجهاد ثم التجارة ثم الحراثة ثم
الصناعة ۛ

رد المحتار کے باب الصید میں ملتقی اور مواہب
الرحمن سے منقول ہے کہ کسب کے اقسام میں
فضیلت والا عمل جہاد ہے، پھر تجارت، پھر
کاشتکاری، پھر صنعت کاری۔ (دست)

واجب جیسے قبول عطیہ والدین جبکہ نہ لینے میں اُن کی ایذا منظنون ہو اور اگر تيقن ہو تو فرض
ہوگا کہ ایذا سے والدین حرام قطعی ہے اور حرام سے بچنا فرض قطعی، اسی طرح عمدہ قرض رکا
قبول فرض ہے جبکہ اس کے سوا اور کوئی اہل نہ ہو،

فی الدر المختار مکرہ تحریمًا التقلد ای اخذ
القضاء لمن خاف الخيف اعى الظلم او
العجز وان تعین له او اعنه لا یکره فتم
ثم ان انحصر فرض عینا واکا کفاية بحسب
والتقلد مرفضة ای مباح والترك عزيمة
عند العامة بترائية فالاولی عمدہ و
یحرم علی غیر الاهل الدخول فیہ قطعاً
من غیر تردد فی المحرمۃ فیہ الاحکام
الخمسۃ ۛ

در مختار میں ہے کہ جو شخص قضا میں ظلم یا عجز کا
خطرہ رکھتا ہو اس کو قضا کا عمدہ قبول کرنا مکروہ
تحریمی ہے اور اگر وہی متعین ہو یا مکروہی کا خطرہ
خوف نہ رکھتا ہو تو مکروہ نہ ہوگا، فتح۔ پھر اگر یہ
عمدہ والی ہو تو اس سے تر قبول کرنا فرض عین ہے
ورنہ فرض اکا یہ ہے، بحر۔ اور قضا کو قبول کرنا
خصت ہے یعنی مباح ہے اور ترک عزیمت ہے
عام فقہائے نزدیک، برازیہ۔ تو اولی یہ ہے
کہ نہ قبول کرے اور غیر اہل کے لئے حرام ہے
قطعاً بلا تردد، تو اس میں پانچ حکم ہیں۔ (دست)

غایات میں فرض جیسے خورد و نوش و پوشش بقدر سدرتی و ستر عورت بلکہ اتنا کھانا جس سے
نماز فرض کھڑے ہو کر ہو سکے اور رمضان میں روزے پر قدرت ملے۔

فی الدر الاکل فرض مقدار عاید فیم
الهلاک و یمکن به من الصلوة قائماً و
صومۃ او ملخصاً۔
در مختار میں ہے ہلاکت سے بچنے کی مقدار
کھانا فرض ہے اتنا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکے
اور روزہ رکھ سکے، او، ملخصاً (دست)

ۛ رد المحتار کتاب الصید دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۹۶/۵
ۛ الدر المختار کتاب القضا مطبع مجتبائی دہلی ۴۳/۲
ۛ کتاب المظہر والاباحۃ ۲۲۶/۲

یوہیں کفایت اہل و عیال و اولیٰ و دیون و نفقات مفروضہ۔

فی خزانة المقتین الکسب فرض وهو بقدر الکفاية لنفسه و عیاله و قضاء دیونہ و نفقة من یجب علیہ نفقته یلہ

یوہیں حج فرض جبکہ بعد فرضیت مال نہ رہا،

لان الذمعة قد شغلت و ابراؤها عن الفرض فرض و مقدمة الفرض فرض۔

کیونکہ ذمہ میں بوجہ ہے اور فرضیہ سے عمدہ براہوں فرض ہے جبکہ فرض کا مقدمہ بھی فرض ہوتا ہے (ت)

زوجہ اگرچہ نفیہ ہو اس کا کفن دفن شوہر پر ہے، یونہی اقرار کیا جبکہ مالی نہ چھوڑیں بلکہ ہر مسلمان کا کفن دفن مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے جب ایک شخص میں منحصر ہو جائے فرض عین ہو جائے گا۔

فی التنبیہ کفن من لا مال له علی من تجب

علیہ نفقته و اختلف فی الزوج و الفسوی

علی و جوب کفنها علیہ و ان ترک ما لا یلہ

و فی سداد المحتار الواجب علیہ تکفیلها

و تجهیزها الشریحان من کفن السنة

و الکفاية و حنوط و اجرة غسل و حمل

و دفن یلہ

توہیں میں ہے جس کا کفن نہ ہو مال نہ ہونے کی وجہ سے

تو جس پر اس کا نفقہ واجب کفن بھی اس کے ذمہ

ہے اور خاوند کے متعلق اختلاف ہے فقہی اس پر

کیونکہ کفن واجب ہے اگرچہ بیوی نے اپنا

مال چھوڑا ہو الخ۔ اور رد المحتار میں کہ خاوند پر

بیوی کی تکفیل و تجهیز شرعی شوہر پر واجب ہے

کفن سنت یا کفن کفایہ اور حنوط، غسل کی مزدوری

جنازہ لے جانے اور دفن کا خرچہ شوہر پر واجب (ت)

واجب جیسے اتنا کھانا کہ اداسے واجبات پر قادر ہو نہ وجہ کا حق جمارا ادا کر سکے۔

و هذا بعد مرة من واجبات الدیانة و

ان لم یجبر علیہ قضاء کما فصلنا فی

الطلاق من قتا و لنا۔

یہ واجبات دیانت میں شامل ہے اگرچہ قضاء اس پر

جبر نہ ہو گا جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ کی طلاق

کی بحث میں تفصیل ذکر کی ہے (ت)

۲۱۰/۲	قلمی نسخہ	کتاب الکراہیۃ	لے خزانة المقتین
۱۲۱/۱	مطبع مجتہبی دہلی	باب صلوة الجنائز	لے الدر المختار
۵۸۱/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	" " " "	لے رد المحتار

کپڑے میں اتنی زیادت کہ انتقالات نماز وغیرہ میں زانو زکلیں، یوں صدقہ فطر وغیرہ جبکہ بعد وجوب مال نہ رہا غرض ہر واجب جس کی تحصیل کو مال درکار۔

سفقت جیسے نماز کے لئے عمامہ و تہ و ثوبہ و رداء وغیرہ لباس مسنون و تکلیفیدین و جمیعہ و بنا و توسیع و تطبیق مساجد و صلوٰۃ رحم و ہدیہ اجاب و مواسات مساکین و خبر گیری یتامی و یتیمان و خدمت مہمانان و امثال ذلک سنن مالہ یوں عطر و مشک و سرمہ و شانہ و آئینہ بعد اتباع اور کھانے میں تہائی پیٹ کی مقدار تک پہنچنا۔

مستحب جیسے بنائے سقایہ و سیل و سرا و مدارس و نل وغیرہ،
 رد المحتار میں تبیین المہارم کی نقل میں بعض عمارت
 منقول ہے کہ کھانا کھانے کے مراتب کی ہیں جن میں
 مندوب و مستحب وہ ہے جو زائل اور تعلیم و
 تعلم کے لئے معاون ہے۔ (د)

بلکہ مہمان کے ساتھ پورا پورا حسن و کرم و احسان و کرم و احسان و کرم و احسان ہے، یوں عورت کی
 سیر خوری اس نیت سے کہ شہرہ و نام و کرم و احسان و کرم و احسان و کرم و احسان کی
 موجب نہ ہو۔

در مختار میں وہ باتیں منقول ہے کہ بیوی کو فرہ بننا
 مندوب ہے جو کہ سیر جو کہ کھانے سے زائد نہ ہو
 علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ طرسوی نے فرمایا ہے
 کہ بیوی میں یہ بات مستحب ہے اور اگر پائے گی۔
 شارح نے فرمایا ہے اس بات میں اباحت پسند
 نہیں چاہی کہ مستحب ہو، ہو سکتا ہے کہ استحباب
 کا معاملہ اس صورت میں ہو جب خاوند فرہ پر نہ کو
 پسند کرتا ہو، ورنہ مناسب یہ ہے کہ بیوی معتدل

فی الدار عن الوہابیۃ وللزوجة التسمین
 لافوق شعبہا اذ قال الشامی قال
 انطرسوسی فی الزوجة ینبغی ان
 یندب لہا ذلک و تکون ماجورۃ،
 قال الشارح و لا یعجبنی اطلاق اباحتہ
 ذلک ففلا عن مندوبہ و لحصل ذلک
 محمول علی ما اذا کانت الزوج یمحب
 التسمین و الا ینبغی ان تکون

مؤذوناً اذ اقول في هذا الكلام غامض
الاكل الى الشبع حلال ونية
السن غايتهما كراهة التزنية نعم عدم
الاجور ظاهراً ثم هذا كله في التسعين احسا
ما ذكرت فواضع لاخبار عليه۔

ہوا اقول (میں کہتا ہوں کہ) اسی میں کلام
ہے کیونکہ سیر ہونے تک کھانا حلال ہے اور اسی
میں قرعہ ہونے کی نیت زیادہ سے زیادہ مکروہ
تشریح ہے، ہاں اگر نہ ہونا ظاہر ہے پھر یہ
بکثرت قرعہ ہونے میں ہے لیکن میں نے جو ذکر کیا
مُ واضح اور بے غبار ہے۔ (ت)

مباح جیسے زینت و آرائش، لباس و مکان و زیور زناں۔

في خزنة المفتين بعد ما صرح بمباح و
هو الزيادة للزيادة والتجديد
خزانة المفتين میں گوشہ مضمون کے بعد ہے احکام
انواع میں ایک نوع مباح جیسے خوبصورتی اور جسم کو برصنے
کے لئے عمدہ کھانا کھانا۔ (ت)

جبکہ یہ سب امور منکرات و مقاصد مذمومہ سے خالی ہوں ورنہ مذموم ہیں اور مقاصد محمودہ کے ساتھ بھی خالی
مباح نہ رہیں گے مستحب یا ہیئت۔

فان الباح اتم ثم سبب سبب سبب سبب
البحر الزائق وود المختار وغيره اذ ذلك
لخلوه في نفسه عن كل حكم فلا مزاحم
شيئاً يطرأ عليه من صوابه كفيه او
تأدية الى غير او شركاً لا يخفى۔

مکروہ تشریح کی جیسے اپنے لئے انواع فراک سے تفکر،

في التدلا باس با انواع، الفواكه و تركه افضل

در مختار میں ہے مختلف انواع کے پھلوں میں کئی حق نہیں

جبکہ ترک افضل ہے۔ (ت)

اسماء ت جیسے اتباع شہوت نفس و لذت طبع کے لئے تردد و تنعم بالحلل میں انہما کی اسی نیت

سے عمدہ کھاتے اور نزلِ وقت میری کوکھ کا باریکہ نفیس بیش بہا جامے پہنا کر ناشادہ روزِ محرتوں کی طرح گٹھی چوٹی میں گرفتار رہنا کہ یہ امور اگرچہ حلالِ حرم و حلالہ ملکِ منہجین خلافِ سنت ضرور ہیں۔

اس پر ملامت میں شک نہیں اگرچہ مستحق عقاب نہیں ہے، اور اس میں کثیر عادیث مشہورہ وارد ہیں، ہم طوالت کی وجہ سے ذکر نہیں کرتے، افسوس (میں کہتا ہوں کہ) اس سے معلوم ہوا کہ میرا مقصد بہتر ہے اس سے جس کو وہ اہلکار نے شرعاً ملوثی سے نفل کیا ہے کہ لباس کے اقسام مباح ہیں تو وہ عیدوں، جمعہ اور حج کے لئے مباح ہیں، نہ کہ تمام اوقات میں ہر وقت ایسا کرنا بے مقصد، تکبر و غرور، اور کبھی محتاج لوگوں کو چڑانا ہے، لہذا اس سے احتیاط ہے، تاکہ یہ طور پر لباس پہننا مکروہ ہے۔

اس کے علاوہ عید و جمعہ وغیرہ میں اباحت کا ذکر کیا ہے اس کا محل بھی وہ ہے کہ تکبر کے بجائے صرف اپنا جمال بنانا مقصود ہو مگر اس نے شریعت کی پیروی میں ایسا لباس پہنا تو مذمت ہے تو ذکر میں شک نہیں اور وہ نہی تکبر کی

صورت میں کراہت سے مراد تحریمی ہے کیونکہ تکبر حرام ہے اور عظیم کبیر غنا ہے۔ (ت)
مکروہ تحریمی جیسے محض تباہ و تباہی کے لئے جیسے ہواں۔

خواتین مفتاح میں مذکور بیان کے بعد مندرجہ بالا
افراز احکام میں ایک نکتہ مرد ہے جیسے اظہار
کثرت و فخر کے لئے مال جمع کرنا اگرچہ حلال مال سے ہو۔

ولا شك في توجه النور عليه وان لم يستحق
العقاب والاحاديث في ذلك كثيرة شهيرة
لانفسها مخافة الاطواب اقول وبه علو
ان ما جئحت اليه اولى مما في رد المحتسب
عن شرح الملق في انواع القصوة بما ح
وهو الثوب الجميل للترين في الاعياد
والجعم ومجامع الناس لاف جميع
الادوت لانه علف وغيا لورما يغلف
المحتاجين فاستحرم عنه اولى ومكروه
وهو البس للتكرام

صحة الاباحة في تجميد حبه ،
والمجامع صعبه ما اذا السم ينوالا التجل
اما اذا نوى الاتباع فسنة لاشك كما ذكرت
وكذا الكراهة في التكرير تحمل على الحرمة
فانه حرام وكبيرة عظيمة قطعا .

صورت میں کراہت سے مراد تحریمی ہے کیونکہ تکبر
مکروہ تحریمی جیسے محض تکلیف و قضاغیر کے لئے ہے

في خزنة المفتين بعد ما مرو مكدود وهو
لجميع المتفخروا التكاثر وان كان من
حليته

یوہی پیٹ سے زیادہ چند لقمے کھانا جن کا معدے میں بچا جانا منظور نہ ہو،

فی الثانية يكره الاكل فوق الشبعم الله
اقول وبهذا الحمل تندفع مخالفة
بينه وبين ما يأتي عن المدرس
نصب التحريم۔

مگر جبکہ روزے کی قوت مقصود ہو یا عہان کا ساتھ دینا۔

في التنوير مباح الح الشبعم لتزويد
قوته وحرام وهو ما فوقه الا ان يقصد
قوة صوم الغدا ولا يستحق خيافاً
اقول والاستثناء اذا حمل على ما ذكرت
هم قطعاً ويكون قوله حرام يشمل المكروه
فلا يكون مقطوعاً فافهم۔

تخیر میں ہے سیر ہونے تک کھانا مباح ہے جبکہ
حصولی قوت مقصد ہو اور اس سے زائد حرام
ہے، لیکن اگر صبح روزہ رکھنے یا عہان کے جوار
کے احساس کی وجہ سے زائد کھائے تو حرام
نہ ہوگا۔ اقول (میں کہتا ہوں) آپ کے ذکر کردہ
مقطعاً صبح سے اور عہان
مقطعاً نہ ہو، غور کرو۔

یوہی لباس شہرت پہننا یعنی اس قدر چمکیلا مادہ ہر جس پر انگلیاں اٹھیں اور بالقصد انہماک و
خمیس کرنا بھی منوع ہے جس پر نگاہیں پڑیں یعنی ہر انوکھی اچھبے کی ہیئت وضع تراش تراش کر وجہ
انگشت نہائی ہو۔ سنن ابی داؤد و سنن ابن ماجہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند حسن مروی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من لبس ثوب شهرة اليسته الله يوم القيامة
ثوباً مثله وعند ابن ماجه ثوب مثله
نراه ابوداؤد في رواية ثم يذهب

جس نے شہرت کا لباس پہنا اس کو اللہ تعالیٰ
بھی ایسا ہی لباس پہنائے گا، اور ابن ماجہ
میں ذلت کا لباس اور ابوداؤد کی ایک روایت میں

سے فتاویٰ قاضی خاں کتاب المحرم والایاتہ وما یکرہ الاکل الخ فو کشور مکتبہ

سے الدر المختار مطبع مجتبائی دہلی

سے سنن ابی داؤد کتاب اللباس باب فی لبس الشهرة آفتاب عالم پریس لاہور

سے سنن ابن ماجہ باب من لبس شهرة من الثياب ایک ایم سید کھنپنی کراچی ص ۲۶۶

”پھر جنم کی آگ میں جلایا جائے گا“ کے الفاظ
میں۔ (ت)

جو شہرت کے پڑے پہنے گا اللہ تعالیٰ اسے دوز قیامت ویسا ہی لباس شہرت پہنائے گا جس سے
عرصات عشر میں معاذ اللہ ذلت و تفضیح ہو پھر اس میں آگ لگا کر بھرا کا دی جائے گی والیعا ذہا اللہ تعالیٰ
فی رد المحتار من الدر المنقہ نہیں
عن الشہرتین وهو ما کان فی نہایۃ النفاسۃ
او الخبثۃ احد اقول ولا یختص بہما
بل لو کان بینہما وکان علیہما حیاتیۃ
بجیبۃ غریبۃ توجب الشہرۃ وخصوص
الابصار کان لباس شہرۃ قطعاً۔
اور دوسری حد سے زیادہ رسوائی سے، اہ
اقول (میں کہتا ہوں) ان دونوں سے خاص
نہیں بل عجیب و غریب حالت بنانا جو شہرت کا
باعث ہو اور دونوں کے لئے نظارہ بنے وہ قطعاً سب
شہرت کا لباس ہے۔ (ت)

حرام جیسے ریشمی کپڑے، مہلق ڈیراں اور
ظن ہو۔

فی الدرر ارفع فوق الثبم وهو اکل طعام
غلب علی ظنہ انہ افسد معدتہ وکذا
فی الشوب قہستانی۔
در مختار میں ہے سیرانی سے زیادہ وہ کھانا حرام
ہے جس کے متعلق ظن غالب ہو کہ وہ معدہ کو
خراب کرے گا، اور ریشمی پہینے کا معاملہ ہے
قہستانی۔ (ت)

جب یہ صورتیں معلوم ہو لیں اب احکام کسب کی طرف چلے، فاقول وبالله التوفیق (میں
کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) ظاہر ہے کہ کسب یعنی تحصیل مال کو خواہ روپیہ ہو
یا طعام یا لباس یا کوئی شے سبب و غرض دونوں سے ناگزیر ہے اور احکام مذکورہ میں پہلے حرام
جانب طلب ہیں جن میں فرض و واجب کی طلب جازم ہے اور سنت و مستحب کی غیر جازم اور پچھلے

چار جانب نہیں ہیں جن میں مکروہ تنزیہی و اسارت سے نہی ارشادی اور تحریمی و حرام سے حتیٰ اور مباح طلب و نہی دونوں سے خالی، اب اگر سبب و غرض دونوں اقسام تسبیح سے ایک ہی قسم کے ہیں جب تو ظاہر کو ہی حکم کسب پر ہوگا مثلاً ذریعہ بھی فرض اور غرض بھی فرض، تو ایسا کسب دوہرا فرض ہوگا اور دونوں حرام تو وہ ناجز و محل هذا القیاس اور اگر مختلف اقسام سے ہیں تو تین حال سے خالی نہیں: اولاً اختلاف جانب و احد مثلاً طلب یا نہی کے اقسام میں جو جیسے سبب فرض ہو غرض واجب یا سبب مکروہ تنزیہی غرض حرام۔

ثانیاً اختلاف اختلاف جانب وسط ہو مثلاً سبب واجب یا حرام اور غرض مباح یا بالعکس، ان دونوں صورتوں میں کسب اشہد و اقویٰ کا تابع ہوگا مثلاً فرض و وجوب کا اختلاف ہے تو فرض اور وجوب و نہی کا تو واجب اور ایک مباح اور دوسرا اور کسی قسم کا ہے تو کسب اسی قسم کا ہوگا۔

لما مر من ان المباح ما ذبح عاری یکتسی
بکل ما اذ ویتلون - - - - -
والضعیف من جانب یسیر فی حروف
منہ - - - - -
جیسے گزرا کہ مباح احکام سے خالی ہوتا اور
برہنہ سہل و سہل ہے، اور ایک طرف سے
ضعیف ہو، پھر سے قری میں درج ہوتا
ہے۔ (دستا)

ثالثاً اختلاف اختلاف جانبین ہو یعنی سبب جانب طلب میں ہے اور غرض جانب نہی یا بالعکس، صورت اولیٰ میں کسب مطلقاً حکم غرض کا مورد ہے گا مثلاً غرض حرام ہے تو حرمت و گناہ نقد وقت ہے گو سبب فرض واجب ہو حتیٰ کہ اگر سبب اعلیٰ درجہ طلب میں ہو یعنی فرض اور غرض ادنیٰ درجہ نہی میں یعنی مکروہ تنزیہی جب بھی کسب مکروہ تنزیہی سے حلال نہیں ہو سکتا اگرچہ سبب فی نفسہ فرض ہے و جریہ کہ کوئی غرض معین کسب کے لئے لازم نہیں وہ اختلاف نیت سے مختلف ہو سکتی ہے اور ہر وقت اپنے اختیار سے امکان تبدیل رکھتی ہے مانا کہ سبب فرض تھا مگر جب اس نے اسے کسی امر حرام یا ناپسندیدہ کی نیت سے کیا ضرور حرمت و ناپسندی میں گرفتار ہوا کہ ایسی نیت کیوں کی اگر کوئی نیت فرض یا واجب حاضر نہ تھی تو اقل درجہ نیت مباح پر قادر تھا اس کی نظیر نماز ہے کہ دکھاوے کو پڑھی جائے اگرچہ نماز فی نفسہ فرض ہے عزیمت خبیثہ موجب تحریم ہوگی اور صورت عکس میں یعنی جب سبب جانب نہی ہوا اور غرض جانب طلب۔ اگر وہ سبب متعین نہ تھا بلکہ اس کا غیر کہ نہی سے خالی ہو ممکن تھا تو اس صورت

میں بھی کسب مطلقاً مورد نہی ہو گا کہ فرض اگرچہ فرض ہے جب ذریعہ مباح سے مل سکی تھی تو حرام یا مکروہ کی طرف جانا اپنے اختیار سے ہوا اور انہی کا الزام لازم آیا اور اگر سبب متعین تھا کہ دوسرا طریقہ قدرت ہی میں نہیں تو اب دو صورتیں ہوں گی۔

اول فرض و سبب کی نہی و طلب دونوں ایک ہی مرتبہ میں ہوں مثلاً سبب حرام فرض فرض سبب مکروہ تحریمی فرض واجب سبب میں اسارت فرض سنت سبب مکروہ تحریمی فرض واجب سبب میں اسارت فرض سنت سبب مکروہ تنزیہی فرض مستحب اور صرف اسی قدر کافی نہیں بلکہ نوع و اعداد میں تفاوت و قوت پر بھی نظر لازم کہ حرام کا ترک فرض ہے اور فرض کا ترک حرام، اور بعض فرض، بعض دیگر سے اعظم و آگد ہوتے ہیں، اور بعض حرام بعض دیگر سے اشنع و اشد، تو یہ دیکھا جائے گا کہ مثلاً فرض فرض کے ترک سے جو حرمت لازم آئے گی وہ اس حرمت سے کیا نسبت رکھتی ہے جو اس سبب حرام کے ارتکاب میں ہے جب سبب وجہ سے طرفین میں تساوی قوت ثابت ہو تو حکم کسب میں اتباع سبب یعنی جانب نہی کو ترجیح رہے گی،

نیز کہ منہیات الشریع کا حکم ہوتا ہے جیکہ مودرات کا اہتمام اس قدر نہیں کہ اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب میں تمہیں کوئی حکم دوں تو اپنی استطاعت پر بجالاؤ اور جب کسی چیز سے منع کروں تو اجتناب کرو۔ کشف میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے منع کردہ سے ذرہ بھر بھی باز رہنا جن و انسان کی عبادت سے افضل ہے انھوں نے اشیاء میں یہ بیان کیا ہے ہمارا ایمان کلام نفیس ہے جس کو ہم نے اپنے والد گرامی قدر کی کتاب اذاتۃ الالام لما نفعی

لان اعتناء بالشیء بالمنہیات الشریع
اعتناہ بالعمومات ولذا قال صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اذا امرتکم بشیء
فالوامنہ ما استطعتم واذا نہیتکم عن
شیء فاجتنبوا وروی فی الکشف
حدیثاً للترمذی ذمۃ مما نہی اللہ عنہ
افضل من عبادۃ الثقلین قالہ فی
الاشیاء ولنا فی المقام تحقیقاً
نفاش المما بکثیر منہما ف
ما علقنا علی کتاب اذاتۃ الالام

صحیح البخاری کتاب الاعتصام باب الاقدار بسنن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰۸۲/۲
صحیح مسلم کتاب الفضائل باب توقیرہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ ~ ~ ~ ۲۶۲/۲
سلفہ الاشیاء والنظارۃ النفی الاول الثانیۃ الخامسہ اداره القرآن کراچی ۱۳۵/۱

لعائن على المولد والقيام من تعانيف
خاتمة المحققين الاماجد سيدنا الموالد
قدس سره العاجد۔

عمل المولد والقيام کے عاصیہ میں ذکر
کیا ہے۔ (ت)

دونوں کی قوت کم و بیش ہو اس صورت میں اقویٰ کا اتباع ہوگا، سبب ہو خواہ غرض۔ مثلاً
مالی غیر بے اذن لینا حرام ہے اور شوک و غم کی حرمت اس سے بھی زائد اور سد رمق اور دفع جوع قاتل
و عطش مہلک کی فرضیت ان سب سے اقویٰ ہے لہذا حالتی مختصر میں ان اشیاء کا تناول اسی قدر
جس سے ہلاک و دفع ہو لازم ہوا اور جانب غرض کو ترجیح دی گئی اور اگر مضطر کچھ نہیں پاتا مگر یہ کہ کسی انسان
کا ہاتھ کاٹ کر کھائے تو حلال نہیں اگرچہ اس شخص نے اجازت بھی دی ہو کہ حرمت انسان اس فرض سے
اقویٰ ہے لہذا جانب سبب کو ترجیح رہی۔

في الدرا لاكل للغذاء والشرب للعطش
ولو من حرام او حيتة او مال غيره وان
ضمنته فرض يشاب عليه بحكم الحديث
ولكن مقدار يذوق الانسان الهلاك عن
نفسه الله وفي الشامية عن وجيز الكردي
ان قال له اخرا قلم يدي وكلها لا يحصل
لان لحم الانسان لا يباح في الاضطرار
لكرامته

در مختار میں ہے، غذا کے لئے کھانا اور پیاس
کی وجہ سے چیا اگرچہ حرام، مردار یا غیر کا مال پر
ترجیح اس کے ضمن میں فرض ہے تو ثواب پائیگا
حدیث کے مطابق۔ لیکن یہ اس مقدار کے لئے جس
قدر سے انسان اپنے کو ہلاکت سے بچائے گا
اور شامی کے فتاویٰ میں وجیز کروری سے منقول ہے
اگر کسی نے دوسرے شخص کو کھامیرا ہاتھ کاٹ کر
کھاؤ، تو یہ حلال نہیں کیونکہ انسان کا گوشت مضطرب
حالت میں بھی مباح نہیں انسانی کرامت کی وجہ سے۔ (ت)

یہ تقریر منیر حفظار کئے کی ہے کہ اول تا آخر اس تحقیق جلیل و ضبط جلیل کے ساتھ اس تحریر کے غیر میں
نہ ملے گی و باللہ التوفیق انھیں ضوابط سے دوسرے سوال اعلیٰ مسئلہ سوال کا حکم مشکفت ہو سکتا ہے
جب غرض ضروری نہ ہو تو سوال حرام، مثلاً آج کا کھانے کو موجود ہے تو کل کے لئے سوال حلال نہیں کہ
کل تک کی زندگی میں معلوم نہیں کھانے کی ضرورت دو گنار۔ یہی رسوم شادی کے لئے سوال حرام نکاح شرع

میں ایک باب و قبول کا نام ہے جس کے لئے ایک پیسہ کی بھی ضرورت شرعاً نہیں، اور اگر غرض ضروری ہے اور بے سوال کسی طریقہ حلال سے دفع ہو سکتی ہے جب بھی سوال حرام، مثلاً کھانے کو کچھ پاس نہیں مگر ہاتھ میں ہنر ہے یا آدمی قوی تندرست قابل مزدوری ہے کہ اپنی صنعت یا تجارت سے بقدر حاجت پیدا کر سکتا ہے قبل اس کے کہ احتیاج تا بعد قصہ پہنچے تو اسے سوال حلال نہیں، نہ اسے دینا جائز کہ ایسوں کو دینا اطمینان کسب حرام کا مؤید ہوتا ہے اگر کوئی نہ دے تو جھگڑا کر آپ ہی محنت مزدوری کریں اور اگر دوسرا طریقہ حلال میسر نہیں حرفت و صنعت کچھ نہیں جانتا نہ محنت و مزدوری پر قادر ہے خواہ بوجہ مرض یا ضعف خلقی یا ناز پروردگی یا کسب کر تو سکتا ہے مگر حاجت فوری ہے کسب پر محمول کرنا تا تریاق از عراق کا مضمون ہوا جاتا ہے تو سوال حلال ہو گا کہ ہر ان صورتوں میں کارروائی یوں ہو سکتی ہے کہ مانگ کر لے یا چھین کر یا چر کر یا کوئی حرام یا مُردار کھائے اور سر قد غصب کی حرمت سوال سے اشد ہے اور حرام و مردار کی غصب و قہر سے بھی سخت تر، یہ صورتیں تو ظاہر ہیں اور علمائے بوجہ اشتغال جہاد و مشغولی طلب علم دین فرصت کسب نہ پانے کہ بھی وجہ و معذوری سے شمار فرمایا اور ایسے کے لئے سوال حلال بتایا جب ہر ضرورت طرعی و تعین ذریعہ پر ٹھہرا تو کچھ اکل و شرب ہی کی تنہا نہیں کہ جس کا پاس کیا نہ آتے ہے اسے مال مطلقاً منع ہو بلکہ اگر دنس دن کا کھانا موجود ہے اور کپڑا نہیں یا کپڑا بھی ہے مگر ہٹا کر چارے کی آنت روک سکتا نہیں اور طریقہ تحصیل کوئی دوسرا نہیں کپڑے کے لئے سوال نادر انہیں، یوں اگر کھانے پہنچنے سب کو موجود ہے مگر دیون ہے تو اگر کچھ مال فاضل رکھا ہے جسے بیچ کر ادا کرے یا لکھا کر دے سکتا ہے تو سوال حرام، اور اگر کمائی سے بچہ نفقہ ضروری کے کچھ نہیں پاسکتا اور قرض خواہ گردن پر پھری رکھے ہوئے ہے تو ادا کے لئے سوال حلال۔

فی الدار المختار لا یحل انت یسأل شیئاً
من القوت من له قوت یومہ
بالفعل او بالقوة کالتصحیح المکتب و
یاثم معطیه انت علم بحالہ لا عانتہ
علی المحرم و یوسأل لکم سوة
او لا شغاله عن الکسب بالجہاد
او طلب الفلہ جہاد لو محتاجاً
وفیہ من النفقات تحب
لہ الدار المختار کتاب الزکوۃ باب المعروف

در مختار میں جائز نہیں ہے سوال جس کا ہاتھ نہ لگتا اور وہ
بالفعل یا بالقوة ہے جیسا کہ تندرست شخص کمال کے
قابل ہو اور اسی کے حال سے آگاہی کے باوجود
اس کو دیکھنے والا گنہگار ہو گا حرام پر اعانت کی
وجہ سے، اگر جسم و جان بچانے کے لئے یا جہاد میں مصروف
ہونے کی وجہ سے کسب نہ کر سکے یا طلب علم کی
مصروفیت میں کسب نہ کر سکے کی وجہ سے سوال کچھ
توغیر یا حاجت نہ ہو تو سوال کرنا جائز ہے اور اس کی

ایضاً کل ذی رحم محرم صغیراً و انثی
ولو بالغہ صحیحہ او الذکر بالغاً عاجزاً
عن الکسب بنحو ضمانۃ کھمی و عتہ
و فلیح زاد فی الملتق و المختار اولاً یحرم الکسب
لعرفۃ او لکونہ من ذوی البیوتات ثم قال
انشامی ای من اهل الشرفۃ الخ، واللہ بخیرہ
وتعالی اعلم۔

باب النفقہ میں ہے نفقہ واجب ہے ہر نابالغ ذی محرم
یا عورت اگرچہ بالغہ صغیرہ یا مرد بالغ ہر لیکن جسمانی
معتدور ہونے کی وجہ سے کسب سے عاجز ہے
جیسے نابینا، ہاتھ پاؤں مغلوب وغیرہ۔ ملتقہ اور
مختار میں زاد کیا جو کوئی اچھا کسب نہیں رکھتا
یا گھر پر عورتیں اسے شامی نے فرمایا یعنی اہل شرف
لوگ الخ۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (دست)

رسالہ

خیر الأمال فی حکم الکسب والسؤال

www.alahazrat.net.org

سے الدر المختار کتاب الطلاق باب النفقہ

مطبع مجتہدانی دہلی

۲۶۶/۱

۶۸۱/۲

دار احیاء التراث العربی بیروت

سے رد المحتار